

# 河南省农村基督教活动情况调查

常 永 青

近年来,我国农村某些地区基督教发展比较活跃。为深入研究这一社会现象,本文根据在河南南部三个县农村调查所获资料,对当地农村基督教近年来的活动情况予以实证性描述;并运用社会学和宗教学有关理论,深入地分析了当地农村基督教的发展规律、组织和人事结构、制度和活动方式,客观地评价了它的社会作用;还结合当地农村历史、经济、社会等具体背景,进一步探讨了促使基督教在当地农村传播的各种因素。

作者:常永青,1948年生,1982年1月毕业于中央民族学院,现为中国社会科学院农村发展研究所助理研究员;研究方向是,区域经济、农村社会结构和农村社会组织;曾发表过《从世界经济看中国经济特区的发展战略》、《论乡镇政权体制的改革》等20多篇文章,出版过《高技术与社会》等著作。

近年来,我国农村五种宗教(基督教、天主教、佛教、道教、伊斯兰教)在不同程度上有所发展,特别是基督教业已形成了一定的发展规模。据不完全统计,河南省基督教徒达到100万名左右。1990年3—4月,笔者在河南省南部的信阳、确山、遂平三县考察了农村基督教活动情况,与当地主管宗教事务部门和干部、村党支部书记、教会负责人分别举行了座谈,从宏观和微观层次上对县、乡(镇)、村三级社区范围内基督教活动情况,以及教会内部具体情况,进行了较为全面而深入的调查。本文试图从社会学的角度,对所获资料做出分析和整理,以供读者参考。

## 一、调查点基督教发展概况

解放以来,在当地农村流行的五种宗教中,以基督教(即新教)的发展规模为最大,传播速度为最快;它的生命力也最强。通过信阳县解放前(1949年)与解放后(1989年)宗教基本概况的对比分析,可以证明这一点。(参见表1)

根据表1,基督教徒人数1989年比1949年增长2.5倍左右,与基督教发展规模相比,天主教

1949年和1989年信阳县宗教概况

	1949		1989	
	教徒人数	活动场所数量	教徒人数	活动场所数量
基督教	4000多名	15所教堂	10000多名	3所教堂
天主教	1800多名	1所教堂	30多名	
伊斯兰教	800多名	5所清真寺	1800多名	2所清真寺
道教	10多名		4~5名	1所寺院
佛教			4~5名	

教、道教均趋于衰落状态，尤其是天主教徒人数锐减了数十倍之多。佛教徒人数仅有些微增加。伊斯兰教徒的增长势头也不如基督教。由于伊斯兰教是当地回族的宗教信仰，其发展受着当地回族人口增长的制约；而基督教发展教徒的选择范围很广泛；因此，估计今后伊斯兰教的发展趋势将会继续落后于基督教。

与其他宗教相比，基督教发展潜力较大的根本原因是：它对于社会有较强的适应性，容易满足信教群众的精神要求，可以因陋就简地开展宗教活动。基督教不同于佛教、道教要求出家或食素，它的清规戒律较少，教义也比较通俗易懂。基督教也不同于天主教需要固定的活动场所（教堂）和专职的神职人员，它在教徒的庭院或房屋里即可举办宗教聚会，由兼职的神职人员主持。而且，基督教的活动形式比较灵活，几个人即可组成教会，举行简单的宗教仪式；它没有天主教那样严格的教阶制度和繁文褥节的宗教仪式。基督教比天主教对信教群众更有吸引力的原因是，它主张“因信称义”，教徒个人可以直接与上帝相通，不需要神职人员作为联系的中介。这种作法便于教徒充分发挥自己的宗教感情、加深自己的宗教体验。显然，基督教信仰比天主教信仰更容易被信教群众所接受。

在当地农村，近年来基督教的发展趋势具有三个特点。第一，教徒人数在人口结构中占有一定比例。从县一级范围看，各县教徒人数在人口结构中的比例不同，有大有小。信阳县教徒人数在人口结构中的比例较大，信阳县人口95.1万名，教徒1万名，约占全县人口的1.1%。确山县教徒在人口结构中的比例较小。人口53.6万名，教徒3230名，约占全县人口的0.6%。从乡（镇）一级范围看，教徒比较多的乡镇，教徒在人口结构中的比例较大。遂平县嵯峨山乡人口25723名，教徒560名，约占全乡人口的2.2%。土山村是该乡教徒最集中的村，人口2753名，教徒70名，约占全村人口的2.6%。从村一级范围看，这种教徒最集中的村，教徒人数在人口结构中的比例高于全乡平均水平。第二，教会活动点分布比较广。在确山县18个乡镇中，15个乡镇设有46分教会活动点。没有实行统一定活动点之前，在遂平县嵯峨山13个村（行政村）中，6个村设有教会活动点。第三，教徒人数增长速度很快。1982—1987年期间，遂平县嵯峨山乡土山村教会活动点的教徒增加情况则反映了这一特点。1982年，该活动点建立时有50~60名教徒；1983—1984年，增加到100多名教徒；1985—1986年，教徒人数恢复到1957年的规模，有200多名教徒（该活动点在1958—1981年期间被中断宗教活动）；1987年，发展到320多名教徒。

当地农村的基督教是在最近10年内发展起来的。1958—1979年期间，由于左倾错误的影响，特别是文化革命极“左”思潮的干扰，党的宗教政策没有得到正确的贯彻执行。1979年党的十一届三中全会以后，党中央多次重申落实宗教政策，基督教活动逐渐恢复、发展起来。1979年至1989年，当地农村的基督教经过了两个发展阶段。1979—1984年期间，是基督教自然发展阶段。当时随着宗教政策的逐步落实，基督教通过传教布道发展教徒，在教徒比较集中的乡（镇）、村建立教会活动点传播速度较快。因地方政府未及时进行管理，基督教在农村传播带有较强烈的自然发展特色。教会活动点的组织形式有三种：1.由兼职或专职的神职人员传教而建立的教会活动点；2.由这种活动点不断分离出来而建立的新教会活动点；3.由某个人自行传教而建立的教会活动点，这种教会活动点具有民间自发组织的性质。第一、二种组织形式的教会活动点的传道员是由基督教会神学培训班的毕业生或是由具有一定基督教知识的老教徒担任，负责向教徒宣讲教义。这两种教会活动点基本上能够按照基督教的规章制度开展宗教活动。第三种组织形式的教会活动点的传道员大部分既没有受过任何宗教正规教

表2

教徒年龄结构

年 龄 层 次	人 数	比 例
20岁以下的教徒	14名	2.8%
20—50岁的教徒	186名	37.9%
50—60岁的教徒	107名	21.4%
60岁以下的教徒	186名	37.9%
总计	193名	100%

表3

教徒性别结构

性 别	人 数	比 例
男	79名	16.1%
女	414名	33.9%
总计	493名	100%

表4

教徒文化结构

文化程度	人 数	比 例
高中	7名	1.42%
初中	72名	14.6%
小学	154名	31.24%
文盲	260名	52.74%
总计	493名	100%

教徒信教的动机比较复杂,多种多样。一般来看,主要表现为五种动机: 1.有病求医而久治不愈; 2.遇天灾、人祸、家庭不和睦等困难无法克服; 3.出于好奇心想进一步了解; 4.生活贫困需要精神上 and 物质上的帮助; 5.自幼受信教家庭的影响。此外,还要靠教会活动点的反复动员,相信有关信仰基督教好处的宣传。

从当地农村基督教组织的负责人结构来看,具有以下一些特点: 在年龄结构上,中青年负责人占有一定比例,或超过老年负责人的比例; 在性别结构上,男负责人比女负责人多,或各占一半左右; 在文化结构上,文化程度高的负责人占有一定比例,甚至超过文化程度低的负责人数量。一般来看,教会负责人的家庭人口较少,经济收入较高,他们有一定精力和财力,可以保证自己专心从事教会工作。在主要负责人(第一把手)的主持下,其余负责人实行分工负责制,分别承担教会各种工作。这些负责人是由教龄较长、工作能力较强、具有某一专长的教徒担任,他们在教徒中的威信都比较高。

但是,实行“三定”的教会活动点与没有实行“三定”的教会活动点相比较,负责人结构存在着一些差别。在信阳县,实行“三定”的教会活动点负责人的年龄一般为35—55岁,或超过55岁; 他们的文化程度一般在初中水平以下,个别人具有高中水平; 组织活动能力较弱。没有实行“三定”的教会活动点负责人的年龄一般在20多岁,也有30岁以上的负责人,他们的文化程度一般在初中水平以上,也有文化程度很低的负责人; 组织活动能力较强。

通过访谈,笔者比较详细地了解了遂平县嵯峨山乡土山村教会活动点教务组成员情况,这个调查对于深入认识当地农村基督教组织的负责人结构,具有一定的参考价值。(参见表5)

表5

嵯峨山乡土山村教务组成员情况

姓名	年龄	性别	文化程度	信教动机	教龄	工作分工	职业	家庭	
								人口	经济收入
姬××	82	女	私塾		50	主持全面工作	无业	6	中等
李×	40	男	初中	患病	10	教务(讲课)	农民	5	中上等
侯×	66	男	文盲	患病	40	事务(后勤)	农民	3	中上等
秦××	72	男	私塾	患病	50	教务	农民	2	中等
王×	37	女	高中	家庭不和		财务会计兼教音乐	农民	4	中等

注：1989年嵯峨山乡农民人均纯收入450元，可以作为中等经济收入的参考标准。

在教务组中，负责人之间的矛盾主要集中在财务问题上。根据“自养”原则，教会活动点的经费主要靠教徒自愿捐款，往往围绕捐款使用办法会产生矛盾。这种矛盾也反映在各教会活动点在争取教徒加入本活动点的过程中，因为教会活动点吸收教徒越多，它的影响和经费来源越广泛。不过，这种情况在实行“三定”的教会活动点中很少发生，因为政府对于这些活动点划分了传教的区域界限。

### 三、农村基督教的社会作用

在党的宗教政策和各种农村政策感召下，当地农村广大基督教徒对参加社会主义物质文明和精神文明建设，产生了较高的积极性。首先，认真完成国家任务和地方政府部署的工作。基督教会利用布道时间，对教徒进行教育，动员他们按时交售定购粮油和交纳税款、集体提留款，及时落实下达的指令性生产计划，并号召教徒们实行计划生育，教徒们基本上都能够顺利完成这些任务和工作。其次，积极举办各种社会公益事业。基督教会组织教徒们募捐修桥、义务修路、植树造林，等等。再次，主动承担部分福利工作。在基督教会的提倡下，教徒自愿捐款救济贫困教徒，义务赡养信教的孤寡老人，还到敬老院慰问老人，这些活动在一定程度上减轻了国家负担。第四，设法开展有意义的社会活动。确山县盘龙镇教会活动点组织教徒为中越边境前线将士赠送慰问品，还向亚运会捐款。这些配合当前形势的社会活动，既有利于国家和社会的利益，又提高了教徒们热爱祖国和人民的思想觉悟。第五，发挥自身的专长，创办具有为社会服务性质的经济实体。遂平县嵯峨山乡土山村教会活动点建立了一支建筑队，由32名有建筑技术的教徒组成，利用农闲时间给农民修建住房。这支建筑队深受当地群众欢迎，对困难的信教家庭实行免费修建制度；给一般农民建房（包括不信教农户和富裕的信教农户），收费标准低于其它建筑队。而且，由于规定不抽烟、不喝酒，可以为用户减轻20~30%的经济负担。这支建筑队自1987年春季成立以来，一共建设了住宅28所（三间房屋为一所住宅），其中信教农户的住宅有18所。

从法制和道德的方面来看，当地农村基督教也有一定的积极作用。根据基督教的“十戒”教规以及教会的要求，教徒们基本上都能够遵纪守法，极少发生偷、抢等犯罪现象；而且，教徒们不打人不骂人，待人和气、诚实，具有较高的道德修养。他们的法制和道德榜样给群众留下比较深刻的印象，反映较好。这对于加强当地农村法制建设、树立良好社会风尚具有促进作用。

但是，就基督教在当地农村两个文明建设中的作用而言，既不能估计过低，也不能估计

育,也没有得到基督教会的承认,对基督教教义的了解停留在一知半解的水平上,它不象第一、二种组织形式的教会活动点那样规范化,它是由一些想信教的群众自发聚合在一起而形成的。而且,它与社会上的正规基督教会往往缺乏联系,具有较强的独立性。

1984—1989年期间,是当地农村基督教整顿发展阶段。从1984年开始,县、乡(镇)政府为加强对基督教事务的管理工作,实行了“定点、定片、定负责人”的“三定”政策。在政府有关部门的指导下,很多县陆续成立了基督教“三自”爱国运动委员会(自治、自养、自传)或筹备组。“三定”政策的具体实施方案是,在一定区域范围内,选择一个较大的教会活动点,把周围若干小活动点合并过来,将该区域里的教徒集中在一起开展宗教活动,并划出固定的传教区域界限,由推举出来的负责人组成教务组,经县宗教事务管理局考察后,正式批准设立教会活动点。凡未经考察批准设点的教会活动点则为私设点。关于按区域范围批准设点的标准,政府灵活掌握。教徒比较少的地区,在若干相邻的乡(镇)范围内,共同设立一个教会活动点。教徒比较多的地区,在一个乡(镇)里,分别设立二、三个或共同设立一个教会活动点。遂平县嵯岈山乡是实行一个乡一个点的集中管理办法的。该乡土山村教会活动点拥有教徒320名,在全乡6个活动点中是最大的一个,整顿后,全乡6个活动点都集中为土山村一个活动点了。由于工作量大,工作人员少,在实行“三定”政策的工作过程中,遇到很多困难,各县批准设点的工作进度很不一致。确山县的46个教会活动点中,只有2个点是批准设立的,一个点设在县城盘龙镇,另一个点设在胡庙乡藏集村,各有200多名教徒。信阳县的62个教会活动点中,有23个点是批准设立的,共计教徒5072名,还有未批准的私设点39个。整顿期间,基督教传播速度也是较快的。

各教会活动点对实施“三定”政策的态度是不一致的,基本可以分为三种:1.持欢迎态度。大部分教会活动点拥护政府的“三定”政策,很多活动点积极要求尽早批准设点。信阳县在1984年实行“三定”政策时,26个活动点提出关于批准设点的申请,由于工作有困难,仅批准了11个活动点,还剩15个未承认。2.持反对态度。有一少部分教会活动点反对实行“三定”政策,个别教会活动点公开与“三定”政策作对。信阳县39个私设点中,某些活动点不愿申请定点,坚持自己单独设点。有一个活动点实行“三定”政策后,原有400多名教徒被另一个私设活动点拉走了300多名教徒。这种私设活动点宣传“实行‘三定’的基督教会活动点不是基督教”。3.持中间态度。还有少部分教会活动点对“三定”政策既不反对,也不拥护。它们由于有种种困难,不愿被合并到较大的活动点。遂平县嵯岈乡有一个教会活动点因离土山村活动点路程较远,老年人、妇女去那里活动不方便,仍坚持自己设点活动,但名义上承认土山村教会活动点的定点资格。这个点约有100名教徒。

## 二、教会的组织、制度和活动方式

近年来,基督教在当地农村传播的同时,还逐步建立了自己的组织,以便于在当地农村活动和传播。同其他社会组织一样,当地农村基督教组织在建立过程中也逐渐形成了自己的制度。组织、制度和活动方式是基督教在当地农村得以传播的关键环节。

当地农村基督教的组织机构比较简单,一般以教会活动点为基层组织单位,由实行“三定”政策的各个教会活动点负责人选举组成县基督教“三自”爱国运动委员会或筹备组织,这种组织不是上级教会组织,而是一种地区性宗教社团组织。各个教会活动点之间没有规定的横向联系,彼此相对独立。这些教会活动点有大有小,规模不同。在信阳县,大活动点拥

有教徒1000多名,6~7名负责人;小活动点仅有20~30名教徒,1~2名负责人;一般规模的活动点有100多名教徒,3~4名负责人。在确山县,大活动点的规模为200多名教徒,小活动点仅有10~20名教徒。教会活动点的活动场所教堂和家庭两种形式。目前,在教堂里举办宗教活动的教会活动点数目很少。确山县仅有一所教堂,设在县城盘龙镇;这所原被占用的教堂已经退还给教会活动点,可供百余名教徒聚会。信阳县原有15所教堂,至今,只剩下3所教堂对教徒开放,其余教堂仍被占用或被毁掉。由于教堂短缺,绝大多数教会活动点采取家庭礼拜聚会形式,它们的规模基本上属于中小型的,设在乡村。那些拥有教堂的少数教会活动点规模较大,一般设在城镇上。

当地农村教会活动点内部组织结构也比较简单,每个教会活动点由负责人和教徒两部分人构成。有若干名负责人组成教务组,作为活动点的领导机构,在教务组下面,不再设置组织建制,对一般教徒不划分具体组织单位。在未实行“三定”政策的教会活动点中,也有若干名负责人组成类似教务组的核心领导机构,只是名义上不甚明确,如果仅有一、二名负责人则由个别负责人直接对教徒实施领导。当地农村教会活动点没有制订较严格的制度,目前实行的制度是一种建立在约定俗成基础上的无形制度,缺乏一定的规范性。每逢礼拜日,教徒凭着信仰的自觉性来教会活动点聚会,教务组或个别负责人有事情当场通知,在会上宣布预先的决议,与教徒共同商讨有关教务工作。平时,教务组或个别负责人不与教徒发生联系,不需要依靠正规的组织建制向教徒分层传达他们的决议或布置具体工作。一般来看,教徒的信仰自觉性较高,组织性较强,无论天气好坏,只要没有大事情,都能坚持去教会活动点做礼拜。遂平县嵯峨山乡土山村教会活动点在实行“三定”政策后,教徒人数达493名,其中,80%的教徒能够常年坚持礼拜日活动。教徒参加或脱离教会活动点都没有登记手续,来活动点做礼拜即为信教,长期不来者则算自动脱离。在教会活动点中,教务组或个别负责人与教徒之间的联系,教徒之间联系,以及教徒与教会活动点的联系,都属于松散式联系,不甚紧密。

当地农村基督教活动方式比较灵活、变通,但基本上坚持了自己的传统惯例。到农忙时,教会活动点停止一、二个礼拜日活动,改为一月两次活动。平时,教会活动点坚持在每个礼拜日开展活动,遇国家规定的节假日时也不例外。逢基督教传统节日时,教会活动点组织教徒庆祝,以圣诞节最为隆重,春节等中国传统节日已经退居次要地位,不受教徒们重视。教会活动点的负责人坚持每月召开若干次碰头会,研究教务及其他工作,遇紧要事情时,随时商量。由于基督教正规神学教育长期中断,目前当地农村基督教会活动点普遍缺乏专职的神职人员。信阳县在文化革命前有7~8名专职教师,现在一名也没有。为解决这个问题,各教会活动点由负责人主持各种宗教活动,由传道士宣讲教义,这种兼职传道士,有的担任负责人工作,有的只承担布道任务。

当地农村基督教组织的教徒结构具有“三少、三多”的特点。在年龄结构上,中青年少,老年人多;在性别结构上,男人少,妇女多;在文化结构上,文化程度高的人少,文化程度低的人和文盲多。关于遂平县嵯峨山乡土山村教会活动点的教徒结构调查,反映了上述特点。(参见表2、表3、表4)

此外,当地农村基督教组织的教徒结构还具有“三少、三多”的特点:从社会阶层来看,城镇居民少,乡村农民多(是指教徒在居民、农民中的比例);从地理环境来看,平原的少,山区的多(是指教徒在平原人口和山区人口中的比例);从经济收入来看,生活富裕的少,生活贫困的多(是指教徒在富裕户和贫困户中的比例)。

过高，更不能仅看到其积极作用而忽视其消极作用。对此，我们必须保持清醒地认识，否则，将会以偏盖全，得不出公正的结论。

由于宗教的社会本质和思想本质没有根本变化，宗教徒参加社会主义两个文明建设的动机带有浓厚的宗教色彩。

其一，基督教会往往以“为主争光”、“为教扬名”为目的，组织教徒举办社会公益事业、开展有意义的社会活动，借此扩大影响。而且，由于宗教思想的影响，教徒们在参加这些事业和活动时，认为自己的行为是符合教义的，是上帝的意志。因此，我们不能仅仅根据基督教会为社会办了一些好事，就得出“宗教与社会主义精神文明一致”这样的结论。其二，基督教的福利工作是以教徒为对象的，它创办的经济实体也主要是为教徒服务的。教会内部的经济互助作用很有限。除非个别教徒家庭遭受特大困难，由教会出面组织教徒捐款进行救济，但捐款数目较小，尽管基督教徒们的法制观念较强、道德修养较高，但他们受着“爱仇敌”、“爱一切人”等基督教伦理思想的束缚，不敢向破坏法制、违反道德的坏人坏事进行斗争。显然，这种息事宁人的作风并不利于社会秩序的稳定。其三，有的教会活动点安排宗教活动比较频繁，则干扰了教徒们的农副业生产和经济活动正常进行。有的教会活动点在某个村庄发展村民入教过多，则影响了该村的社会生活稳定运转，致使村民会议无法召开。有的家庭因家长不同意子女参加宗教活动而引起关系不和。当然，上述种种现象仅仅属于个别问题，但从不同侧面反映了基督教对两个文明建设产生的消极作用。一般来看，基督教最主要的消极作用是，当人们面对天灾人祸时，它让人们乞求于神灵的庇护，安于现状，听天由命，而不是鼓励人们凭借勇气和智慧，去克服自然困难、解决社会问题。

值得注意的是，如果基督教被坏人利用，基督教组织会变成诈骗财物和干其他坏事的工具，或在政治上会产生很大的危害。信阳县有的教会活动点负责人公然采取对立态度，不和村干部谈话，宣传“信主者昌，不信者亡”的反动论调。虽然这是极个别问题，但不能不引起我们高度警惕。

#### 四、基督教发展的原因和预测

解放以来，当地农村基督教长期存在和迅速发展的原因，既有历史传统的影响，又有现实环境的作用。具体分析起来，主要有以下四方面。

(一) 历史上遗留下来的传统信仰在不断产生影响。据考证，基督教传入当地的历史年代比较早。清末民初，外国传教士来确山县传播基督教，在县城盘龙镇建立教堂。1935年，李自真牧师到遂平县嵯峨山乡土山村传教，当时就发展了40多名教徒，后由本村人杨氏姐妹发起，开设家庭礼拜聚会。目前，盘龙镇和土山村的教会活动点都是在老教徒的组织和支持下恢复和发展起来的。一些青少年信教者从幼年时期就接受其父母亲的基督教信仰的影响，他们的家庭信仰是世代相传的。由此可见，历史传统的因素是当地农村基督教由解放以来存在和发展的根源之一。

(二) 自然异己力量尚未完全消失。根据调查，当地农村经济和社会发展状况比较落后，在客观上为基督教的存在和发展提供了一定的基础。当地农业生产不发达，农业机械、水利排灌设施以及良种、化肥、薄膜等推广普及率较低，抗拒自然灾害的能力较差，在很大程度上还得靠天吃饭。而且，当地乡镇企业没有发展起来，农村经济结构仍以农业为主。1989年，遂平县嵯峨山乡工业产值为456.9万元，仅占全乡工农业总产值2138.9万元的21.4%。由于工

农业生产都比较落后,当地群众的生活水平不高,贫困农户较多。确山县是河南省的重点扶贫县,1989年农民人均纯收入仅为290元。信阳县是豫南比较富裕的一个县,1989年农民人均纯收入才达到416元,这个数字与全国平均水平仍有一定差距。落后的经济状况必然制约着当地医疗卫生事业的发展,群众存在着就医难的问题。尽管遂平县嵯峨山乡目前拥有1所乡卫生院、13所村卫生室,正式医生11名、乡村医生41名,但是,由于医疗技术水平低,医疗设备简陋,很多重大疑难病症无法治愈。而且,很多患者因医药费比较贵而无钱看病。根据调查,当地农村的科学普及工作几乎没有开展起来,有关部门仅仅重视农业技术的宣传和咨询活动;当地农村的文盲较多,初中教育尚未普及。面对着自然灾害的侵袭、生活困难的遭遇、疑难病症的折磨等等,那些处于困境的人们无力克服。同时,科学、教育事业的不发达必然会限制他们对自然力量的正确认识,乞求神灵的保护。

(三)由于社会主义经济与政治体制以及各种法制还不健全,因此出现了一系列不良的社会问题,从而在客观上为宗教的存在和发展提供了机遇。调查表明当地农村很难解决的社会问题有三:其一,社会风气不正,道德水准下降,人际关系不合理等等,往往会使某些心理上受创伤的人悲观厌世,他们在社会上和家庭里得不到应有的帮助,便可能投入仁慈上帝的怀抱,寻求精神上的慰藉。其二,由于一些农村基层干部的官僚主义作风滋长,不关心群众疾苦,他们的工作方法简单粗暴,给群众造成了很大的精神痛苦,因此有苦难言的群众则会寄希望于基督教,在精神信仰上寻求解脱。再加上一些缺乏经营能力的农户面对变化莫测的市场风险力不从心,他们难免会产生“谋事在人,成事在天”的宗教宿命论观念。

(四)宗教政策贯彻不力,思想政治工作出现薄弱环节。在调查过程中,笔者发现,当地农村基层干部对宗教政策的理解和执行存在着两种错误倾向。由于长期受“左”的思想影响,当地一些干部认为,基督教是一种封建迷信,对社会没有什么好作用,应该禁止它设点活动,他们对宗教政策的落实采取不配合的态度。信阳县有的乡政府始终不批准要求公开设点活动的申请,反而挫伤了那些拥护实行“三定”政策的教会活动点的积极性。其实,这种错误倾向的危害性很大。恩格斯在批判巴黎公社的宗教政策时曾经指出,用取缔手段来对待宗教信仰,只能起到相反的作用。近年来某些地区宗教发展过快,是与文革期间极“左”路线对宗教政策严重破坏有很大关系的。即使在文革期间,禁止宗教活动的极“左”政策也没有真正奏效。据确山县盘龙镇一位老基督教徒介绍,他在文革时期仍坚持祈祷,与几位教友秘密开展宗教活动。在实际政治生活中,一种错误倾向往往容易被另一种错误倾向所掩盖。当地还有一部分干部认为,既然国家允许信教自由,基督教又有一定的积极作用,那么,可以让其发展。或是认为,自己不懂宗教政策,执行时容易犯错误,掌握宗教政策是统战部门和宗教管理部门的事情。在这种片面理解宗教政策的思想指导下,他们对其基督教活动不闻不问听之任之,或者对基督教活动不敢管理,把责任推给有关部门。根据调查,当地乡党委、村党支部每年都忙于10项主要工作任务的完成,包括农业生产、农田基本建设、农产品征购、植树造林、计划生育等等。从春季忙到冬季,但没有一项工作是利用有线广播、村民会议、黑板报等宣传手段,向群众进行无神论和唯物主义世界观的思想教育。而且,党团组织生活不健全,有的党团支部很少活动,个别党员因信教而退党。

关于今后当地农村基督教发展趋势的预测,从近期来看,当时农村基督教将会维持现有规模,可能不再有较大发展,其社会影响也不会继续扩大。因为尽管基督教在当地农村具有一种历史传统的影响,但群众中无神论倾向仍占主流地位。据了解,遂平县嵯峨山乡土山村绝

大多数群众对村里基督教活动保持敬而远之的态度，既不干预，也不参加。每逢礼拜日，圣诞节等活动，成年人、儿童都不去看热闹。村里群众对信仰基督教的看法有三种：青年人对象基督教信仰表示接受不了，对其作用普遍持怀疑态度；中年人认为信不信基督教无所谓，谁爱信谁信，反正我不信；老年人倾向信基督教有好处的观点比较多，但实际接受的老年人很少。当地群众这种自发的无神论倾向是与我国悠久的历史传统密切相关的。在我国历史上，任何宗教从来没有占据过“万流归宗”的地位。因为广大群众深受儒家世俗哲学的影响，对鬼神采取“信则有，不信则无”态度，不会轻易笃信某种宗教。

此外，当地农村能够正确贯彻宗教政策的基层干部也是为数不少的，坚持思想政治工作的基层党组织还是不乏其例的。比如遂平县嵯峨山乡土山村党支部，经常组织党员、干部学习时事和政治理论，坚持定期开展组织活动。在党支部的领导下，村委会、妇联、青年团、民兵的组织活动开展比较正常，形成制度化。村党支部要求党员发挥模范作用，密切党组织与村民的关系；同时，利用广播等宣传手段向群众开展思想教育。针对土山村基督教徒比较集中又设有活动点的特殊情况，村党支部非常重视宗教政策的落实。村干部不干涉正常的宗教活动，对教徒与非教徒一样看待，该安排什么工作就安排什么工作，既不歧视也不特殊照顾。为了加强管理，村委会安排干部专门负责了解教会活动点的情况，及时向乡政府负责宗教事务的干部汇报。由于宗教政策贯彻比较好，土山村教会活动点积极服从党支部、村委会的领导，遇有重要活动时，教务组负责人都与村干部打招呼。土山村党支部也很重视对党员们进行宗教政策的教育。目前，党员们扭转了过去对基督教的排斥反对态度，尊重教徒选择信仰的权利。但是，全村67名党员及其家属，没有一个信教或参与宗教活动。土山村群众的无神论倾向既有自发的因素，又有自觉的因素。而这种自觉的无神论倾向是与党员们的榜样作用密切相联系的。

责任编辑：谭 深

## 江西省社会学学会1990年理论研讨会综述

江西省社会学学会1990年理论研讨会于11月13日至14日在南昌市召开。这次会议的主题为：“社会稳定与协调发展”。来自全省各地的社会学研究、教学人员和实际工作者共计45人参加了会议，会议收到论文32篇。与会者围绕会议主题展开了热烈讨论。有同志指出，社会稳定与社会发展互相包含、缺一不可。社会发展以社会稳定为其前提条件，社会稳定又必须以社会发展为其内容和目的。稳定应是发展性的稳定，发展应是在稳定中的发展。稳定离不开社会改革，只有搞好社会改革才能促进社会协调发展，从而有利于社会稳定。有同志提出，党风建设、廉政建设、倡廉肃贪是关系到国家长治久安、社会稳定发展的重要前提，应该引起高度重视。还有人说，正确处理好国家、集体、个人三者之间的关系，正确处理好不同社会群体利益之间的关系，是社会稳定和协调发展的必要条件。其他与会者还分别从思想政治工作、青少年问题、人口问题、社会保障、扶贫开发等与社会稳定、协调发展的关系角度踊跃发言、展开争鸣。

最后，会议宣读了荣获学会1988~1989年度优秀科研成果名单，并颁发了荣誉证书。

(罗江源)